

أقرب منها إلى الله <sup>أورد</sup> كقولهم لو تعدوا واجب  
بالذات فاما ان يكون بينهما تلازم في الوجود  
فيكون اما احدهما علة للآخر او هما معلولان لعل  
واحد او لا فيمكن ان يتحقق احدهما مع عدم الآخر  
وهو ممكن ان عدم الواجب وقوله <sup>اذا</sup> اما  
انه يجب بالنظر الى طباع الوجود بالذات فيلزم  
تحقق الكثير من دون الواحد وانه يمكن بالنظر  
اليه فيكون ارتفاعه وقيمه جوارزا ارتفاع الواجب  
بالذات وانه يمتنع بالنسبة اليه وهو الحق المطلق  
فان فيها تلبسا من جهة خلط الجوارز بالقياس  
الى الغير بالجوارز بالذات وكقولهم مجموع البراهين  
اي معروض الاثنية جاز بالذات للعاقبة الى  
البراهين فيقتضي اللاحقة الى علة ولا يصح للعقبة  
من البراهين ولا انفس الجميع ولا امر خارج فان  
فيه تلبسا من جهة الخلط بين معروض الاثنية

بما هو معروف من ان الشمس احيى ما يولد من الماء في  
 بين بحسب خصوصية الاجزاء ثم بين فاعلم  
 ان ليعرف وجه فاقه المصير وبقاها الجوز  
 اليه اني بحسب طبع ان ليعرف مع غزل النظر  
 عن المصير ان اجزاء كالماء بين او المتغيرين  
 وفاقه المصير وبعين الغير للوقت بحسب فاقه  
 الاجزاء منها استغنت كسفي وكون الاجزاء  
 وكون الاجزاء بالاسرعة تامة وجميع الاجزاء  
 معلوم لا وجه ان اعتبارين فراقان بين  
 كما في الحد والحدود ووجه ذلك ان كان  
 للحد ليعرف جزئ صورتي اعم لا ليس بالاولى والصور  
 فيما له جزئ صورتي اعتبارا بالاجزاء ان الحرف في  
 له ذلك وكذا لم لا الاجزاء المتغيرين بغيرها  
 انما ان يتبع فغيره وهو المظهر في اول تلك  
 ستة مراتب الاعداد التي تفرق الحروف

واحدة فلا يخرج له شيء منها الا بغير منفصل  
فلا يلحق بها ثبوت من بعده في الشئ فلا يكون  
في تحدد غيره بحيث لا يكون غير من الملا لا ان  
لها في ثبوتها لا شك في الاصل الا في جهة  
الفضية عنه وهو يتبع حقيقته غير متبين علم اليقين  
كل شئ هو حقيقته من كنهه وليس هناك طينة  
مستخرجة بسوق بالنظر اليها التمتع والتعديس الساطع  
او يحفظ ذلك ان الباري لا يهتد فلا يحصل له اقل  
مقول في جواب ما هو المحسوس من وجه  
الشئ والباري قد تحقق انه احد من الابطال  
محسوس فان كان هو لا يشارك شئ في معنى حسي لا  
لوعي حتى يجب ان يفضل عنه معنى فصلي  
او عرضي بل هو مفضل عن الاشياء تمام ذاته  
ولا تظن ان المبدأ في موضوع علم الباري غير  
علوم المحسوس كونه الذي اعتبرناه في حشيش الجهر

فانه لمن مختلف والوجود زايد طار على المبدأ  
من مفاد جعل الجا على ما فكيف يصير الوجود  
المتفق منه وهو مفهوم ما من العرضيات  
منه سلبى الله حب المقولة بل الذى حسناه لمقره  
الجوهر هو انه شئ ذو المية المنعوية التى فيها  
انها كانت متفرقة فى الاعيان كان وجودها  
وجود اليمين فى موضوع وان كانت شئتها  
ووجب وجود الشئ فى محل كما الصور  
والصور المتنوعة الطبيعة وهذا المعنى غير معقول  
على البارى لانه ليس بذى مية بل هو وجود  
صرف ولكل امر العرض على هذه الشاكلة فان  
جئنا منها انه الطبيعة الناعية التى فيها  
مها كانت متفرقة فى الاعيان كان وجودها  
فى نفسها سواء اخذت كسب شئتها او كسب  
طبيعتها المراد هو عينها وجودها فى موضوع حسناه

المقولات الاعراض التسع وان جعلناه المجرى  
بالفعل في الموضوع فلما انه من عرصات المقولة  
التسع فقط بحسب المقرر في الاعيان ومن عرصات  
مقولة الجواهر ايضا بحسب التمثيل الذهني والكرس  
الجهة الشخصية الذهنية بخصوصها لا من حيث الطبيعة  
الجوهرية المرسل فاذا من مقولات الجازات مخصصة  
في الوقوع تحت جنس عالين وقع منها تحت  
واحد منها مقسم وانما الاجناس في العشر المقررة  
بالذات كمالا تامد جنسي وانما لا يحصل كمالا  
وهذا نيا ولا يتامد تامدا جنسيا كمقولات العرصات  
التي هي موجودات بالعرض ولا حقيقته لها متصلة  
متاجدة وفصول الانواع التي هي بسيطة لا جنس  
لها وانما تحمل الاجناس عليها بالعرض ولا تخاص  
التي لا حقيقته لها فحينئذ الانواع التي لا طبيعة لها  
جنسية ان صح لها تحقق فليس يقع في المقولات

ولا يقال عليها شئ من الاجناس قولاً بالذات  
وليس الحكم بالاعطاف من جهة والقسمه المستوفات  
بالقياس الى اوليات الطبيعة الخسبة ليس بترك  
وذلك كما اذا قيل المدن محصورة في بلاد عشرة  
سنة القطن فيها على شاكلتين ثم وعد قوم ذاة  
لا يتمنون فانه ليس صار الى ذلك القول فهذا  
سبيل الحكم المستوية النقيضة فانما العاشي في  
الاذيان المشهورة الدائرة على الانفس المجردة  
ان اعتبار المعنيين على ان احدهما عنوان الجنس  
العالى للمقوله ورسم حقيقة والاخر عنوان المفهوم  
العرضى له ليس الا في الجوهر والعرض لا يجعل معنا  
الا الموجد بالفعل في الموضوع الذي هو من  
انواعيات اوان اعتبارها مستمرة في الموضوعين  
لكنها جميعاً من عرضيات مقولات الاعراض  
اولاً جنس فوق الاجناس العالية فالاول يقال

عليها قول مفهومات العوضات التي هي لوازم  
 لا قول عنوانات الجوهرية التي هي مفهومات  
 المحتايين والشأن يقال عليها قول العوضات التي  
 هي للذات بعقل خارجة عن جوهر المهيبة ثم الفلسفة  
 البقرة المسد لامن الحكمة المحقة السوية ويسمى الاكلا  
 عا سفاقة عارضة الفصل البالغ ونقها عاصفا فم  
 البرهان اما تحققت ان مفهوما واحدا لا يلزم امور مختلفة  
 لا يلزم امور مختلفة الا اذا كان هناك طبع مشترك وهو  
 الملزوم بالذات حقيقة والا لم يكن الخصم صيات  
 طاعة فلما يتلاب اللزوم على الاشتراك ثم ما الذي  
 اوجب ان يكون المقولات التسع اجناسا عامة  
 والمهيبة ان اعتبة طبيعة مشتركة بين الجميع بحسب  
 حقايقها المرسلات كما المهيبة المنوتية بين الجواهر علقها  
 بته فاذن الحق ان رفضت الملاحة الا سبب  
 الاقضى المسد الاول ثم ادرك المقولات فيها

على القيمة المستوفاه شرليا السالف في فنون  
الشفاه بين تناقض في القول في هذه المسئلة  
لمبرهان فعدليس بل بلغت الى السابقين الاولين  
وعدة الباري الاول تعالى ليست وعدة عددية  
من حيث ان الذي من قنا وينا في معناه المحصل هو  
ان العدة العددية هي ما تكررا بمحصل الكثرة او  
ليس حقيقة الكثرة الى الوحدات التكررة وليست  
هي بمجولة الكثرة ولا يمكن القسام بنفسها فانها  
تخرج هي عن قوام هبة وتعرض بعد مرتبة الذات  
لا بحسب نفس جبر الحقيقة تبة كما الكثرة وليست  
حقيقتها الا نفس الاعداد المعروضة للتعددية  
كالاثني عشرية والثلاثة مثلا فيمنع ان يكون قابلية  
بنفسها لا بمعرض هو مجموع معروضات الاعداد  
بالاسر وعدة الاول الحق وعدة قابلية بزايتها  
غير معلومة الكثرة وجودا ونشخصها بعينها نفس ذاتها



وكرر ما منعه بالذات بحسب الاعيان ويجب  
نحو العقل جميعا اذ كان وضع بالقرض انه ثاب  
لها فهي هي بعينها عند التجديق فاذا لم يستل  
العدو به مضاهيتها بل هي اقدس وارفع ومن سبل  
اخر ان وعدة الباري الفاطر لا يصح ان يكون شيئا  
من الوجودات التي تتألف منها كثرة ما فلا شئ  
من الكثرة يعقل ان تحصل من وعدة واحدة  
اخرى غير لما قد افصح لك ان وعدة تعالى وعدة  
خلافه ليس يصح تحليلها الى شئ وشئ صلا  
بمخلاف الوحدة العارضة لآية حقيقة فرضت من  
المبادئ الجارية ليس كل حقيقة جوارية فلعقل  
ان يفصلها بالتميز والتحليل الى جنس وفصل  
الى منه وانيته وهذا لا غير يستوعب قاطبة الجارية  
حتى الالوان الفاضية والفصول السبعة فكل  
جائز نوع تركيب ولا وعدة في الطبايع الجوارية

مركباتها وبما يطالب انما ذلك هناك مما أخذ  
 ارتداد ونوع في التعبير عنه بالوحدة فالوحدة التي  
 للبطيخ البنية كالجبن القوي والبصل الناعم  
 القاصية ظن للوحدة الحق الصرفة وكذلك الوحدة  
 الشخص التي لا تشتمل على اجزاء والوحدة الصرفة  
 هيون الا تامة بنفسها واجهة الوجود بمراتبها فان  
 ليس شيء من الوحدات العارضة لافي عالم  
 الجواز من جنس الوحدة القائمة بالذات فلا شيء  
 من الكثرة يصح ان يتقوم من الوحدة العارضة والوحدة  
 الحق من ابيات ان شيئا من الكثرة لا يتألف  
 الا من الوحدات التي هي نوع واحد من الوحدة  
 ضرورة ان الكثرة انما تحصل بكثرة الوحدة وتعدو ما اذ  
 المقصود من الوحدات الواحدة المتكررة فاما تكررها  
 ما باخرى متشاكلتها ومثلها في الحقيقة لم يكن كثرة  
 اصلا فكل كثرة انما اجزاؤها الوحدات العارضة

ولا يعقل ان يقع في شئ منها الوحدة البتة الحقة  
فاذن ليست هي وحدة عددية هي مبدأ الكثرة  
بل هي خارجة عن اقسام الوحدة التي يعرفونها  
فاما في قول في بعض صحف ان الكثرة في عالم التو  
غير متشكك في تحققها وليست هي الاصل من الوحدة  
ونتهي لامحالة الى التي هي للصرفة والالتزامات  
الى النهاية فلم يكن وحدة فلم يكن كثرة فاذن اربعة  
الصرفة مبدأ الكثرة ولا وحدة في عالم الجوانب  
فالواحد الجاز على الاطلاق يزوج كسبي متاخر  
لذو اربع حيثين مختلفين فاذن قد وجب الانتهاء الى  
الوحدة الحقة الفيضية الوحدية بالذات لتكون  
الكثرة فاما عينت به ان لا يكون من تحقق الوحدة  
لتصبح تحقق الوحدة العارضة الحقة تقوم للكثرة من  
تكرار ظهوره لان الوحدة العارضة كل الوحدة الحقة  
ومجموعها فلا هي لولا هي خلا الكثرة ايضا لان الوحدة

الحققة من جملة الوحدات التي تألفت منها الكثرة  
فليس اني وضعت ثم وجدت بل انما المبدأ اني  
الموضوعين لغيرين على اشتراك اللفظ وتكرار  
اللفظ في المباحثات والتعليقات بالاسم على  
الاسماء دقيق عاود التأكيد في التحصيل ان  
ولم يأت بفتح فحق التأكيد ان من الوحدة ما يلزم  
الكثرة من الوحدة ومنها ما هو من لوازم سلب الكثرة  
والاشارات القهيات ليس معنى الوحدة فيها بعينها  
الكثرة يجب جود الحقيقة وفي مرتبة نفس الذات  
بل كل ذي مرتبة فان وحدة امر غريب عن حقيقة  
الطعن ذاته كما انية امر غريب داخل في حقيقة  
حين اني متفردة من الغير على ان اني بنفس جبراً  
استفادة منه فكل الوجود ليس من حيث فعل الية  
بما اني هي فكل الوحدة ليست من جهة نفسها والافعال  
معنى الوحدة في كل ما لا يات به بصرة جملة معان امر

متاح له بعد ان تم طبيعة ذلك الامر شيئا واحدا لا يتحقق  
غير مشترك في ذات الشخصية من جهة ما يخصه من  
الوجود المتخصص المستفاد من الموجود المتخصص بذاته  
فأذن كل ما له هيئة انما يكون واحدا بوحدة دخلية عليه  
اي جهة تعلقه وترتبه واما الوجود الحق فاداو صف بانه  
واحد فمفاه انه يوات لا يحتمل لمفهوم من ذاته وبسبب  
خارج عنه بحيث لا ينقسم ولا يتكثر بوجه له ولا يتغير  
لا نظير ولا وجود في رتبة وجوده فطلب الكثرة هناك كيب  
مرتبة الذات ومن حيث نفس الحقيقة ليست الوحدة  
من لواحق الحقيقة فهو وجود كيت مطلوب عند الكثرة  
والشك في الازدواج من هيئة وانتهى بوجوه ووجوب  
ورحم حقيقة انه لا اسم له بل على نفس الحقيقة وخرج  
اسمه انه كيب وجوده بلا علة لا كيب وجوده فأذن الوجود  
في صفاته تعالى ليست بمعنى وجودا كيب يستوجب الازدواج  
طلب الكثرة كما هي الذات الحاضرة والموجودات

العاقة اذ لمعتها وحدة فيكون هي واحدة بتلك  
الوحدة بل معانيها ان غير مشترك في وجوده  
تحت كمال وجوده الذي يحضه فهذا سلب محض  
انه يلزم في العقل وجوده وحواله واحد فانه واحد  
ويعقل له وحدة بل هي ذاته فيكون هو واحد بتلك  
الوحدة بل وجوده سلب الشريك عنه بنفس ذاته  
من هذا الخط ما قال فينا غورس واستمر عليه فينا غورس  
ثمارة ان الوحدة باوحد غير مستفادة من الغير ولا  
يقابلها كثرة وهو المبدأ الحق الاول والوحدة الاصل  
بكل شئ والاف وحدة مستفادة من الغير وهي مبدأ  
الكثرة ويقابلها الكثرة ثم يتلخص منها الابداد  
وحدة المخلوقات وثمارة ان الوحدة على الاطلاق  
وحدة مع الله ووحدة مع الله هو ذاته وحدة النفس  
ووحدة مع الزمان ووحدة الاسطوانات والركبات  
الا ان مقابلتهم ثم الابداد هي مبادئ الموجودات

وانما اختلفت الموجودات في طبائعها لا اختلاف  
الاعداد ونحو اقسامها الى سائر المفردات اللهم سبحانه  
البرهان بطلان وربما تقدم موانع قاهرة الى ما لا  
تقدس لم يقع محك في اصناف الصانع ان الحق  
مطلقا في وجوده والشيء الموجود والمفارق وعاقلة الموجود  
المفارق هي وجوده في العقل المحض في وجوده  
الشيء بعينه له وفي العقل الانطباعي بصورة المتمثلة  
فيه ووجود الحقول بما هو محقول في نفسه هو عينه و  
لما له وجوده لعاقلة هو عينه عقله انما وكذا كالمحرك  
بما هو محسوس ووجوده في نفسه هو عينه ووجوده هو عينه  
ووجوده هو عينه الحاس هو عينه محسوسة وحسية  
الحاس انما وبالحكمة مطلق العلم هو عينه الوجود للعالم  
والنفس من العقل ليس له الحسول وعاقلة فيها فليكن  
البرهان انما من عاين الماديات ووجوده انما  
فذلكه محسوس عن ذاته بل وجوده انما هو عينه عقله

و بالجملة فالذي ذاته له هو عقل ذاته له ومعقول  
فيكون ذاته بما هي متفرقة موجودة لنفسها عقلا  
اقلا ومفردة لا فوجوده بعينه الصورة العقلية من  
ذاته كذاته واما الوجود الصوري العقلي في العقل  
الارثي لما هي فهو الوجود الذي اذا تقرر في الشيء  
صار الشيء به عقلي والذي يحتمل عليه هو عقل القوة  
اعني العقل بالملكة بعد العقل المنعقل الهولاء  
ناله بعد القوة هو عقل بالفضل على سبيل الاستكمال  
فاذن بالسيرك ان يستيقن ان الجوهر المفارق  
الذات يدرك ذاته وادراك ذاته ليس بزيادة على  
وجوده وانما يزيد على ماهيته اذ ليست ماهيته هي  
بعينها انه واما الموجود الحق المتقدس عن الماهية  
عن المواد والعهد وضاير ما يجعل الماهية كمالا  
فهو ظاهر لذاته بنفس ذاته وذاته هو بعينه حقيقة  
ان وجوده ماهية هو على اعلى مراتب التجرد



والقدس فعله بذاته كما ليس يزيد على وجوده  
ليس يزيد على نفس حقيقته وهو الحمل للعلوم والاشياء  
نورية وتقدسنا قدس قبيح ان الشئ اذا ما  
العقل تجر به اتاما صارت صورته الميرورة الحقيقية  
في محله المفاارق معقول المحس وعلمه فانكسرت  
اذا تجردت بنفسه وقام بذاته ايسلخ عن شأنه  
ام يصير معقول نفسه وعقل ذاته فتفكر ان الحرارة التي  
بها حارته ان رماه است قاخية فيها اذا تجردت  
وقامت بنفسها اتفرغى عن كونها حرارة ام تكون  
حارة بنفسها وحرارة لذاتها والضوء الذي  
نفسه ذاتا تزدت وقام بذاته ايها حقيقة  
الضوءية ام تستوي ذاته وتجنس ضوءه لذاته  
مضيئا بنفسه اعترى من ذلك تذبذب في امرك  
تقدس ثم لا سمعك من قبل ان العلم كماله  
للتقرب والوجود بما هو قتر وجوده وما هو كماله

يشتغ على نفس ذات الوجود الحق بذاته وكل ما  
لا يشغ على نفس ذات الوجود الحق بذاته في نفس مرتبة الحقيقة  
الاولى في الوجود الربوبي جهة الوجود كجانب مرتبة  
الوجود في الوجود العام هناك وجوب معرفته  
لا يحتاج الى ذلك وجوب ان يكون العلم وكذلك  
العلم لا يستلزم في مضاهية عين الحقيقة المحقة  
الواجبة وانما تروم بالكل المطلق بالكلية على  
الاطلاق من كل جهة غير متخالي فيها قد وجوب  
وحيف فان الذي يكون كما لا ينجم جهة نقصان  
جهة وجوب لا محالة تكملة او كثر بالفضل او تركب في  
الحاظ العقل او كثر كليل في الله من الى بعض  
وشي قد تعالى القيد الواجب بالذات عن كل  
علو اكبر القديس لا تروم ان عالمية ومعلومية  
ما كثر الحشية والاعتبارية في نفس كثر العلم في  
ما كثر العقل لا يوجب اثنية في الذات ولا في كثر

التي هي احدى واحدة والاعتبار ايضا واحدا  
ليس يحصل الامر من الا اعتبار ان هوية محو  
وهو المعقولة ان هوية محو واهتمامها واهتمامها  
فيها تقديم وتأخير في الترتيب والفرق حصل  
شيء واحد بلا كثرة ولا قسمة اصلا فالاشياء  
لها بالقوة العاقلة والقوة العاقلة انما تعمل بنفسها  
كما كل شيء غير الوجود يكون موجودا بالوجود  
والوجود موجود بنفسه لا يوجد آخر وانه وكل  
شيء يكون مضافا باضافة واه مضافا الى  
بذاته كالباضا اضافة اخرى والاضا مضافا  
بالزمان والزمان بنفسه لا زمان آخر والاضا  
تظهر بين يدى الحسن بالنور والنور بنفسه لا نور  
آخر والمادة ليست تخلف بالمادة والمادة بنفسها  
لا مادة اخرى والمعلومات العينية تعلم بالصورة  
العلمية والصورة العلمية بنفسها لا بصورة علمية اخرى

والمفارقة العاقل هو الموجود المتماثل في كل زمان ومكان  
شئ لا اعم من ان يكون الشئ هو او غير  
المعقول هو الشئ ما ان هو موجود متماثل  
سواء كان هو او غير غيره فلهذا الموجود المتماثل  
لذلك العاقلية هو ما منه يابى له المعقولة فكذلك اذا  
كانت بينه وبين ما كانت المعقولات هي غير  
هو ذاته هو مستحق الاسمى العاقل والمعقول لما  
له بنفسه بالذات العاقلية وما للمعقول المعقولة  
لما على ان احد الاعتبارين في ذاته يما لا اعتبار  
الاخر فهو ما هو ذاته موجودة لذاته لا الهاء عقل  
وما يعتبر له ان ذاته المجردة لها هو ما قبل ما  
يعتبر له ان هو ذاته انها المجردة معقول فلا وزن  
وما العاقلية والمعقولة بموجب كثرية الخشية في المظاهر  
التي لا زالت من حيث المتعارفين بين هبة وجوده  
فكون العاقلية والمعقولة عين الوجود الموجود لا من

انها اعتباران متغايران للشيء فان اعتبار العاطية  
ليس يتوجب ان يفار اعتبار المعنوية فلا  
فالقيمة الواجب بالذات ان يكون متغيرا  
يتحقق في علم محض فلا كثرة في من جهة العلم  
ووجب العالمية والخطومية ولا يجب ان يكون  
شبه من تسمية لما قبلت من الينان ان كل  
عقل سببه العلم بما هو سببه العلم ليست اقول الجاهل  
حيثية السببية المتضادة للحيثية بل اقول من الحيثية  
التي هو لها سبب تام فقلنا تام فلا محذور عقل هو بعض  
عقل العلم التام النفسانية وادراك الاسباب انما  
حضورها في حصول من حيثية العلم باسبابها وانما العلم  
بذو السبب هو العلم به من لقاء العلم باسبابها  
المتداوية اليه من الحيثية التي بنفسها تتركب عليها  
الاعتقاد فكل من لا يتركب عليه العلم التام لم يحصل  
تاما بما هو علم التام هو واجب له بنفسه اي بنفسه

يقطعه بعينه عقلا تاما فان  
من لوازم الجا على التوجب تمام بانه فاقن  
فاحكم ان كون الشيء مدكا بخله افضل من كونه  
دكا بمطلوبه لان العلم التام بالعلمه اتم  
منه بوجب العلم التام بمطلوبها وليس العلم التام  
بالعلمه يستوجب علما تاما بخله بل العلم به  
الامر موجب مطلقا للمؤمن من حيث هو معرفة  
والمطلوب بما هو مطلوب انما يقتضي علمه واحده  
تقرر ماية علمه كاشحه لا امر شيئا بعينه لا غير  
فمطلوب الشيء ليس هو ان يكون مطلقا بوجه  
بمختلف علمه لان العلم بالعلمه توجب العلم بماية  
المطلوب وانتمه والاعلم بالمطلوب ليس يقتضي الا  
العلم به فبما العلم دون ماية فلهذا كان افضل  
البراهين والاعمال واجتها باسم البرهان عطاء  
البراهين هو الذي من المخطا الذي تشرق بها

كان نفي وجود العلم معلوم مسبوقا بصورة العلمية بلحاظ  
عقلها متميزا عما عليها كان العلم فعليا بغير وجود  
في الصورة وهو المعلوم بالقصد الثاني في تلك  
الصورة وهي العلم والمعلوم بالذات هو الصورة  
الاولى كما الصورة الصناعية المنقولة اولاً في  
الوجود من بغير شئها بالقياس الى ما هو عليها  
كانت الصورة العلمية التي هي المعلوم بالذات مستلزمة  
من وجود المعلوم المنقول متأخرة عنه تأخر بالذات  
كان العلم انفساً لما يتصور وجود المعلوم في ذاته  
وإن كان على الطابق بحسب الهيئة كما عليها بالموجود  
التي ليست هي بصفاتها وهو مضاف في الفضل عن  
العلم الى ما كان له محبة افضل منه واقرى وانم  
ومهما كان وجود المعلوم الموجود في الصورة المنقولة  
هو بجهة صورة العلمية ولا صورته في العلم كما  
هو بجهة الهيئة كان العلم ظهوراً خارجياً عن القائلين

لا يقتل فيه فعل والاشارة على كل علم الخدوش  
المعاطلة بالفساد لا اسم يقع على التثنية  
في مختلفات المصنوعات والتحريك  
استيقنت ان شتم الارواح بالاشارة  
غير متبين وانما بعبارة العالم من غير  
وغيره من كمال البلاغ والافعال  
بمعنى كونه من حيث الوجود  
الذي يظهر لكل واحد بالشمس الذي  
الاشارة الكسرية المتبين من  
الاشارة المتبادلة التي  
هو الذي هو نفسه نفس الذات  
بمعنى على الاسم وهو جود الكمال في  
والاشارة المتبادلة التي  
الاشارة الكسرية المتبين من  
الاشارة المتبادلة التي



وهو ايضا في موضع من النظام المحلى بحسب سلسله  
تدرجته انما الجا على الجا فاعلمها وعلانيته واعداد  
الحمل تقيد وكل كان تقيد وكل كان تقيد وكل كان تقيد  
وجود وضع فضله او اصطلح به بحسب على الاطلاق  
المتكلم على ولا يستعمل الاطلاق على سائر  
ثم انما التفت على الامور التي هي في سائر  
الاجناس فاعلم منها نظام منسج منسج منسج  
في سلسله بلغة والحرب من الجا على الجا ثم الامر  
منه في انما انما على الترتيب السببي السببي  
الاجناس في الوجود وهو نائب وصاحب في النظام  
بحسب سلسله بلغة وعوضه من الاعلى وسلسله الوجود  
الكليات متوقفة في انما التفت على عوضه كالمدرجات  
وهي قائمة ترتقي على الترتيب الصاعد رافعة  
الى الجا على النظام المطبق بها ايضا في التدرج  
الطولي غايته اولية تربية مرتبة الى انما الاخر

[illegible]

[illegible]

علم للعلم بذاته من جميع جهاته ولو لم يكن  
 العلم بباطنه مجعولا ومفطورة الا يعلم من علمه  
 وهو لطيف الخبير بالخلق القائل كما ليس  
 بمفطورة في ادراك ذاته صورة غير صورة ذاته التي  
 هي صورة غير صورة ذلك الصامد التي بها هو  
 واعتبر من نفسك انك تعقل شيئا بصورة  
 مقبولة ان تستقر في صا به عليك لا  
 انظر اذك مطلقا بل بخبارك الممن غيرك بل  
 انك بالقياس اليها تميز بين الشرط والمعتق  
 وتخزي مجرى القرائن والمهنيات والمفترض  
 الاول يجب هو الفاعل الحق ومع ذلك فبانك  
 تحت تعقل تلك الصورة بغير انك كما يعرف ذلك  
 الشيء بها كذا كانت تعقلها ايضا بها من ان  
 ينضاعف الصور فيك سادى الى لا نهاية  
 بل ينضاعف اختار انك المتعلق بذكك

و تلك الصورة مخبى على سبيل التركيب و  
و اذا كان ما ليس مع ما يصدر عنك بشارك فترك  
بطل من فركت بهيبي و تسمى منك على جهة التكا  
فما تلك بشارك العاقل مع ما يصدر عنه لئلا يمت  
فغير ما عليه غيره فيه و لا يظن ان كونك محلا لتلك  
الصورة مشروط في عقلك ايها المست عاقل قد  
مع انك ست بطل لاجل انما عقلك لها صحة  
صورتها لك الذي هو مناط عقلك ايها فان  
حصلت على لك على جهة و در الحلول تعلقها بين  
غير حلول فكذلك من المنصر ان الحصول للعقل  
في كونه تقر يا ما يطى بالاضافة اليه اقوى من الحصول  
للقابل فان من المحلول لا بعد الازالة للعقل العاقل  
بازالة ما صارت له اعيانها غير عاقلية فلهذا لا يقتضي  
بالنفس و هو يات بها من غير ان يكون سيرة جيدة  
قد علمت ان الباري العاقل عاقل لانه من غير

تفهم بين ذاته وبين عقله لذاته في الوجود  
اعتبارا للمعتبرين ودرجته من كونه لذاته عقل  
الذي هو ذاته والذات من الوجود الماهية  
في ذاته لا تتغير وتتبدل كذا في العلمان  
في ذاته التي هي كذا عقله لذاته بسبب شئ  
عقله في الوجود والوجود في ذاته كذا  
عقله في ذلك العقل الذي اعني مظهره في الوجود وعقله  
الذي هو شئ في الوجود في الوجود غير محقق في ذاته  
الذي هو مستجاب في الوجود فاذن في الوجود  
والذي هو مستجاب في الوجود فاذن في الوجود  
مستجاب في الوجود فاذن في الوجود  
والذي هو مستجاب في الوجود فاذن في الوجود  
والذي هو مستجاب في الوجود فاذن في الوجود  
والذي هو مستجاب في الوجود فاذن في الوجود  
والذي هو مستجاب في الوجود فاذن في الوجود

وصرنا ان ذراشر اقل الوجوه ينساق منه على (٣)  
 الترتيب الى المتفصل الذي لا يحصل بعد ووجه  
 ثلثها على كذا من كل من المعادلات الاخرى كما كان  
 فان لم يكن مستند اليه في القسمة والخط  
 من يدو الاخرى لا انها مستندة اليه  
 كما ان السلسلة العروية ليست اربابا لها وبالعقد  
 الاول فكل معلول اجبر في الترتيب بما يقاوم  
 الى الابد على الحق من حيث انه علمه فانه معلول  
 بل هو لغة في الكلمات مع غرض المنظر عن الحق  
 الكون من الجازات وطلوع الجوز معجب الفتيان  
 الى الامام حين بانوا من تحتها فاحد الى القوم  
 لغيره من سواد الابد الجاهل كل جهة ممكنة  
 من الحق من ان يتبعها في طلبة الحق  
 باخرى في حجب الله تعالى والامر في خلقه وخلق  
 من غير طلبة على خلقه في الامور في انفسه والاول

من بدو الامر فاذن المعلومات متضايفة الفاعل  
اليد تعالى بحسب البعد عن جنابه في المسئلة الطرة  
وبعد ما يفور من المع است و الشة الطر وسورة  
فقدرة اليد بعد منه السواء. بل تنظر الى طابع  
الحيز و بحسب هو بابتها بل عيا نه في السلسلة  
الغرضية فهذا ما كتبت بها البرهان من بلاتن  
الحكمة سرج المخرج سمعت من بعض ستمقدم  
قوة سلطانها في حيز الروح الذي في البحر الاد  
من الترتيب الاوسط الذي يفصل في تركيب  
و ترتيب هي المفكرة والمنجولة باعتبارين في  
الاستخدام نزع الطابع من الشخصيات  
تأخذ النتائج من المبدأ في التي لا تحذف الطابع  
المسلة والى ما يت الشخصيات والقوة القادمة  
مبدأ و حلت السبيل لها الى مطابقة المبدأ  
والا الى مشاهدتها فكذلكها جمانة او تفتر



الجوانب والخراسيات في ذواتها هو عينه فترى  
 الى اهل القوة التي ليس طبع جوهراتها  
 فعلية القوة المحضة ففك كما تفعل ذواتها  
 بنفسها هيبتها الغنية بما كثر قواها الشخصية  
 هيبتها وصور المسمات المنقورة في ذاتها  
 الشخصية المظلمة في تلك القوى الخافرة  
 لها بنفسها تلك الصورة المدرك هو نفس الصور  
 والخيالة لا ما خرج عن التصور لا يقصد ثبات  
 فادرك بالحقبة الا العلوم المحصورة في  
 والنفس غير غائبة عن ذاتها ولا قواها ولا الصور  
 المختلفة فيها وهي قواها مجتمعة عنها ولا بد منها  
 ضمنية بها والادراكات الانطباعية لمعلم  
 بالعرض لمعلمات لما لذات بل بالقصد الى  
 ولو كان في مجرد نفس الكثرة المستندة الى الادراك  
 لذاتها ازيد او اقل ولو كان سلطانها على البدن

انتهى كان حضوره في المائدة وظهر في الصورة الطبيعية  
 على و لو كنا في سلطنة على غير هذا السلطنة  
 عليه السلام كناه اذ كناه اياه فاذن قد لا يحل ان  
 الوجود بالبحث الماحية بالذات الماحية على ما يقدر  
 تجردا و قد ساو اقدس ما فعلت فينا و تجرد  
 اوله اضافة الجا عليه الى ما سوى ذاته طر اضافة  
 على الكل لا تجرد ولا يقاس قاعد او الوجود و قد لا  
 هو كونه الوجوديات في الحضور له و المسئول  
 من غير هذا الوجود و اعلم انما هو بكل شئ محيط  
 في كل شئ لا يتخلل بينه و يقال ان سببه يعقل  
 الاشياء من الاشياء و ان لا شئ لا يتغير  
 في ذاته تعالى عن ذلك تجردا لا فاما ذاته فيض  
 افضل فكونه في ذاته لا شئ لا في ذاته  
 لا يتغير من عقله فلا يكون واجب الذات من كل  
 شئ و انه فيكون لولا لغيره من خارج لم يكن هو كمال

هو كمال له ويكون له تحمل بحال لا يلزم من فائدة  
بأن عن غيره فيكون بغيره فيه تأثير ويكون الجاهل  
بالواجب محلا لمجولات الجائزة ويكون المتكبر  
مستطيع في الاصل الحق ويكون تعجز البصر في ذاته  
غير مشوق لفعله اياها مسوقة بالذات فيكون انفس  
الذات مبداء لتقاربا لا عن علم كالطبيب الجليل  
الا وراكب في مرتبة الذات للولد فيها ويكون الاشياء  
بهوياتها البينية غير معلومة له بالتحقيق بل لما كان  
اذ تلك شاكله العلوم الانطوائية والافعال السليقة  
مطابقة له التوالي واما شاكله فانواعها عقول الاشياء  
من ذواته فيعلم من ذواته ما هو مبداء اوله وهو مبداء لغيره  
اذ كانت باعياتها علمه وادب الاله القاسم لطباع  
اقوالها اولها غير هو ذات شي صانعها عقل غير  
تقد جعله والاشياء عقلات من شئ به جعلت  
تلقاها ثم وجودها في الاعيان هو عينه عقله اياها

لا يمتنع بهما منكشفة بوجوده وليس ان لا لا  
يعقلية اليها من حيث هو في الاعيان فيلزم  
ان لا يعقل المتصور منها الى ان يقرر في  
فيكون لا يعقل من نفسه انه مبدء او فكك شي  
على الترقيب الملائمة فكلية فلا يعقل ذاتها  
من شأن ذاتها بل ان يعقل عن كل ما يقرر  
وكل وجود واحد ان الذات من حيث شأنها  
يصدر عنها كذا واجب كذا ان كذا من شخصه  
وان لم يوجد كذا بالفعل فافق يجب ان يكون  
الذي هو في محيط بالوجود الحاصل بالفعل والممكن  
من حيث لا يخالفه باسباب الملتزمة الاستباق اليه  
في الترقيب الواجب من تلقا القياسية المطلقة  
فيكون لذاته المحضة اضرة العاقبة الى الاستباق  
في مفعول من تلك الجهة المتناقضة الى وجودها  
في الاعيان لا من حيثها وجود في الاعيان

المعقول في فعله المحيط بالاشياء الموجودة قبل  
على شرط واحد وليس يسقط ان يكون معقولاً  
قبل تقرر في الاعمين انما تصح في حقيقتها من  
حيث هي صورة موجودة في عقل او نفس فانها  
عقل الفياض الحق تلك الصور لم تستقم في  
ايها كان فيكون في تلك العقل او النفس الموضوعة  
لك تلك الصور المعقولة وهي معقولة على انها فيه  
ومعقولة الفياض الحق على انها عنه وعقل هي  
او هي انما يبدأ بها ليس يكون انما هناك من  
المراد ان تلك المعقولات عنه انما على الحق  
مبدأ لا على واسطة صورة عقلية بل بقدر الفيض  
قطر وهو موجود عنه لا من غير العلم به قبل انما  
عقلية بل بدأت وهو ذات العقل او النفس  
لا المعقول منه انما يبدأ له بواسطة صورة  
خروج فيفيض عنه فاما انما هو بالحد المحمول الاول

والصورة المرسومة في المجدول الاول من هذا  
الكتاب هي جملة ما امكن على الحق يعقله في هذه  
المرحلة من مسودة الصور التي قبلها فيلزم  
ان لا يكون صورة تلك الصور ومجملها من  
الحاصل الحق على سبيل انها غطت فجلت  
وقد كنت تحققت ان سنة افاضت تعالى  
الشيء شئ كان انه اذا عقله فيه اجعله ان  
ذلك من هذا السبيل ليس يكون يكون  
عقله للارثية من حيث يكون لها وجودها  
لغاية تعالى ومساير الذات كصوره  
على ترتيبات موضوعه في صقع البرية وهي  
الصور الا فلا طوئية على ان تلك الصور ان  
صحت تكون من الجائزات وقد برهننا في  
هذا على ان الجائزات باسرها وادواتها  
ان طباعها لا يزال في الازمنة السردية والظن

واخلاقهم يرون انهم انما الله سبحانه في الاماكن  
 بهذه المسئلة ومن المنعرج ان علم الحق على الحق  
 واجيب الاله لانه غير ملغ الا انما ملغ من السريرة  
 قانون وجب ان يكون الفياض الحق اعلم من  
 ذاته فاعلم الاشياء على ما عليه نظام الوجود و  
 نفسه فانه يعقل ذاته ويعقل ان ذاته مهله  
 كل طبيعة وكل جوت فيعقل من ذاته كل شئ  
 طبيعة من سلة كانت او جوت شخصية فذاته  
 عالم بسبب كل شئ هو لذلك يعقل الاشياء  
 وذاته واحدة من غير ان يتكرر ذاته بها  
 يتقرر في ذاته صورها فالعالم الربيع والربيع  
 عظيم جدا وهو بعين ذاته الاعداد الحق كالصورة  
 العلمية لجلد الاشياء وهو العلم بالاشياء قبل العمل  
 والافاضة ثم هي تفيض عنه معقولة غير محجوبة و  
 صدورها عنه مكشوفة عدوتها وبقا هو نفس معلومة

لما اخبر عنه المتقدم فاجعل و الايجاد تفصيل  
العلم المتقدم و بالجملة القديم الواجب له  
مبدأ كل فن و هو ظاهر بذاته فهو با هو ظاهر  
لذاته يظهر الكل من ذاته فكل الكل من حيث  
لاكثره فيه فكله بذاته و بالكل نفس ذاته ثم علم  
بالكل اى معلومة الكل له عين الكل و بذاته  
فكله علم بالكل اى معلومة الكل بهى التقد  
بعد فكله بوجه الكل بالنسبة الى ذاته فكانه هو  
الكل على وحدة و هو اولى بان يكون علما بالكل  
من تلك التفاصيل الفايدة عن ذاته و علمه  
تشرى لم يحصل فى كتاب النفس من علم الطبيعة  
من الادراكات النفسانية الانفعالية والفعلية  
بأزواجها الاربعة من الاحاسات والتميمات  
والنوبات والتفعلات النفسانية المستبعدة  
المبادى والمناسبات اما رسم و رسم عن ظاهر



حي اورشتم وروشم عن طباع عقلى ودى على  
لوعين اجاليات ودرانية بصورة بسيادتها  
البايت تفصيلية بصورة كثرانية فالعقل البسيط  
فى المرتبة التى هى العقل بالفعل مبدا القابل  
الفكرية المتحركة فى النفس لا ينفك عنه بل على  
الترتيب والتدرج ومن ذلك اذا انزلت  
فى سلسلة فليس فى نفسك عليها دفعة بصورة  
وحدانية بسيطة بعينها فاعلم ان القابل المتصور  
فى ترتيب الاربعة فذلك المرتبة البسيطة عقل  
اجمالى هو علم بالفعل وصنع الفعالية للمراتب الاربعة  
المتتالية التى هى العلوم التفصيلية كقوة  
القدرة على حركت مرتبة مدنية بعينها من قبل  
بعينه كالحديد وقوة القدرة بالعقل على حركت  
كل من شخصياتها المعينة بحسب مواد الشخصية  
فاما المتكلمون الحاسون انها عقل لا بالقدرة

٢١  
٦  
بن بالقوة القريبة من الفعل فغير متميز من  
النسبة الى تفصيلها ومن العلم بالاصل ثم نقل  
المتن من ههنا بالنسبة الى المفرد وكثيره  
ومعروفه وان كان العقل الا جملي كالعلمانية  
جملة تلك العقل التفصيلية في وعداويين  
في سبع اشهر اربعة عشر في اواخر التوفيقية  
التي بعد كسوة الحبل من اواخر السنة الطنقية  
يعين النفس ضيق والكثرة ايات ونحوها واحدة فتقار  
التفصيلية ما دام لها في اقرن التفتيح والتميز  
تقاربه الى على سبيل التقابل من جهة الى  
مقتول على التمييز في الترتيب ثم كما كانت  
بوتيرة من رتبة تلك الحجة والتميز  
تتبع الطبيعة ما صدق في سلسلتها بالتفصيل  
التي لا كان تقابلها الى من التفتيح والتفتيح  
مطابقا وتحت اية الترتيب التفصيلية وارتباطها

بها فكان لا محالة كشيء معلوم العقل التي هي في  
العلم الحق في الظاهر والباطن مع تجرد وجودها  
عن شبيهة فاسوطة ما تفقد بين قانون قد يتبين  
من العلم البسيط بالمدروحات التي هو نفس ذات  
فما هو المقوم للمع العلم تجردا فلهذا طلب العلم  
والعلم حقيقة من العلم كالتفصيل التي هي في  
غيره من ذلك الاختصاصات فلهذا طلب العلم  
هو ما يتبين من العلم من كونه بالحق بل ليس  
كالعلم من حيث انه انما يعقدها ويعتبرها بالذات  
والذات التي هي في العلم من حيث هو معتدلة وانما  
عقله المستحق على انه علمي على ان هو معتدلة  
فما هو المقصود من غير على انه علمي على ان هو  
معتدلة على ان هو كونه كونه الذي هو كونه  
فوجوده في الموجودات كونه على ان هو  
الموجود في العاقلية والعلوية في الوجود على ان هو

فهم لا يقاس بشئ مما هو له في عالم من احواله  
كما يقولون انما الحق بالحق واستحق كسبيل اورداه  
وهو اشبه بما يرة يستشراق البست الصورة التي  
المعروفة بالحق في الاول في العلوم الانطباعية  
فكنا فيها القات البقية في كمال الوجود والشخص  
وتحيا لغا في القيام بالذات كونه فاك  
التي استقامت في كمالها والذات عنها في الحق  
والمستقيمة المطابقة لها في كمالها في الملك  
فلا تستغرب ان يكون حقيقة الحق اقامته  
والمستقيمة بالذات في الوجود الحق في ذاته  
كيفية ذلك الحق بل هو في ذاته في تصحيح  
حكم الاكثريات في شئ يميز في الاكثريات  
فمن انشأه بغيره في الحقيقة القامية في الوجود  
فكنا في الوجود كلف لا يميز كماله في  
الذي هو في الوجود في الوجود في الوجود

بما هي وجوه الحاشية الحرة عما عدا عقل  
ولو انما بل لا يخالص قبيح ومقهورية انما  
وذلك تبعية ومقهورية العقل الذي العقل  
ما خبا بك اذا كانت الحركة التي مستمرة  
الذات الشخصية المستمرة التي على الجسد  
في الساعات عاكسة وانما الشخصية على الجسد  
الذين السكان والشخص الحرة كانت من عقل  
وهذا انما على موضوع عقل هو على انما  
هي الحركة الفطرية والذاتية المستمرة  
التي تدوم كانت تدوم على السبيل التي  
في ذلك من الحرة في انما كانت  
والله اعلم بالصواب الذي قلناه في هذا  
قاعدة كمال كل مدبر امة في فهمه في انما  
والله اعلم بالصواب الذي قلناه في هذا  
وغيره من طاعة العقل الذي

هو الجاعل بالجمت لا الشئ الجاعل فيكون  
 جملة الجائزات لوازم انه الذي هو  
 ذاته فيكون رمتها لوازم ذاته بذاته فلا محذور  
 في ظهور ذاته ظهور اعداء المتقرر وذرات  
 الوجود كما ينظري في عقل النفس ذاتها  
 وشأن عقل ذلك العنصر في عقل النفس  
 عقل عقل العنصر ونيل نيل الشئ لا الى  
 لها است اقول لا الى لا نهاية وانما في عقل  
 بعقل ذاته فيتاوى الى ما لا نهاية لو ليس  
 معنى ما بالقوة بحسب نفس الامر وان كان  
 ذاته في ذاته تحت معنى ما بالقوة هو بالجملة  
 الا بحاجب ونحصل التام بحسب الاثر المحذور  
 يصير بالنسبة الى الموجب التام الى عقل  
 ذاته كقوة نفس في الارتباط والاقتراب  
 وعدم الاستتار والاحتجاب فلا يتعذر

عن السبيل فياريك المحيط اقرب اليك من  
نفسك الى طلسم حبهك ومن تباع ذالك  
الى جوهر هونيك بزميت لا مثا هية تعقير  
الميس اذن من بني الشريت لريك ان  
شخصيات النظام وذراته وجودا بديها  
وبادراتها وثابتاتها ومتغيراتها واجبة الاتها  
والا سبت ناد الى القيتوم بالذات وهو عالم  
بناته وجميع حياته اتم العلوم والعلم بالخال  
النام علم تام مجيد لا يه واليه الما سيب  
واله يات باسرها متقرر استر الطيرة اما  
تقريرا ووجودها لجا عليها الحق كما قال في القران  
الحكمة له ما في السموات وما في الارض ومعلوم  
الشي هو غيره هو وجوده الرابطة لذاته المجردة  
والضاد اتم اناك من صحفان قسطاس  
الشمس بمعنى امتناع المقلوبة على الكثير من

بعد اعتبار التميز المستفاد من تضام الجواهر  
والعوارض المسماة بشخصات انما هو نحو  
الوجود المخصص من حيث الاستناد الى  
الموجود الحق المتيخص بنفسه في مرتبة ذاته خالون  
ليس في منه العقل في العقل الصحيح الا ان  
ان العلم الحق يعقل الثابتات الشخصية  
الثابتة والقاسمات الشخصية بشخصياتها  
الكانية على اى ما هي عليه من الوجود صاف  
والجهاات والادنياع عقلا تاما بسيطا  
ثابتا في عدانفسها قبل الكون وقبل الفناء  
وبعد الكون والفناء من سبيل واحد على سنة  
واحدة فمن سبيل اخر جل ذكره انما يعلم الثابتات  
على الوجود الكل اى كل شخص من شخصيات  
مفروقات بمرسلة منطبقه عليه بعينه لا تعداء  
في الوجود وان كانت في عدانفسها لم يبا



بالقول على الكثرة وليس يعلمها هو ما تمسك  
بشخصية المتغيرة القائمة ومتغيرة زائدة  
على الوجه الجزئية او يقول على الفلا شقة لهم  
يرغمون فلك فانما حسبانها في القول عليهم كذا  
اجعل المضاعف وضراح قولها انهم ان الفاسد  
ان عقلت المماثلة المجرودة وبالا يتبعها مما لا  
لم يعمل بالتي فاسدة وهو فاسد او هي مجزولة  
بما هي فاسدة ووجها عليها التي قد رتب الاسباب  
فانتهت اولها الى الجزئيات الشخصية على  
سبل الالجاب والتمريب الذي منه شخصها  
شخصها بغير نهاية فكل كل جزئي ومرسل وتخصي  
في هر عرفت الالهة الاولى وان كانت ما به مقارنته  
للادة ووجوده من مادة وقتت الجسم في الما  
زناينا متغيرا لم يكن مقول بل محسوسه متغيرة  
وحيث قد بينا في كتب اخرى ان كل صورة

محسوسة وكل صورة خيالية فانما ذكر كنهها  
محسوسة او متخيلة لكونها حسية او تخيلية  
فلم يتصورها كذا في اشياء كثيرة من الافعال  
للقصور الواجب اليها ان نقص في تلك  
اشياء كثيرة من المتطلبات فاقصود اليها  
ما لم يستلها العقل كل شئ على نحو كل شئ  
عقل عقلا تماما غير ان لا يعتبره التعريف  
وذلك فلا يعزب عنه شئ من شئ فقي ولا يفر  
والفاسد فلا يعزب عنه شئ من شئ في القوة في القوة  
ولا في القوة من هذه من العجايب التي يحج  
تصورها الى طاعت فريضة فاما كيفية ذلك فمقتضاها  
على وجهها من التي تبينها من تلك النفس  
من روى من قارء العقل واني سر من  
المتبهمين من الكثرة المتفقه الحقيقة فاما في ما  
غير قارة التفراد او باحواو قارة والاولى لا تكن

حصولها الا منسوبة للوجود الى الزمان بالقيسة  
 والمعنى المنسوب اليها فيكون هي لا محنة مشددا  
 منحصرة بآلة منسوبة منسوبة فالعلة الاولى للتغير  
 في الوجود على هذا السبيل هي الوجود والعلة الثانية  
 بالذات هي الذي هو الله منصرف من جهة وعلى الذات  
 وهو الزمان وتغير كسبه هو تقيدها ومعه تغير  
 على تلك المشككة والثانية غير منسوبة للمحل  
 الا ان يكون وجوده في المكان لوضع المكان  
 معية او منسوبة فيكون هي المحنة متناهية منسوبة  
 ما دون متميزة واما كنه منسوبة فالعلة الاولى  
 للتغير في الوجود على هذا السبيل هي الوجود  
 الثاني الذي له ذاته يقبل الوضع اي يكون كنه  
 الوضع ان يثبت رايته اشارة حصة فيلزم منه  
 اجزاء مختلفة الاوضاع بذلك المعنى وبالمعنى  
 الذي يخص بعض الاجزاء نسبة الى البعض

على ان يهتدى جهة من الجهات وسميت من  
السموات من دون جهة وسميت على بعد من  
الانباء غير معينة وكل موجود تلك شاكته في  
هذه التي تلوح والامحة والطابع المرسل المتقنة  
الهيئت هي من النور واذا انحصرت شخصيات  
على ذلك كانت الحائل الاول لشخصياتها  
تعتبر اشخاصها هي اما الازمنة كما لو كانت  
او الامكنة كما لا جسام او كلاهما مع سائر القواعد  
المادية المسماة مشغولات كما لا شخص  
المتغيرة المتكثرة الملاحظة تحت نوع ما من الاشياء  
تقيد ليس المخرج لك فيما لو تمت من تلك  
انه حيث لا يحتمل فيكم لا انبساط في الجهات  
لا امتداد في افلا علق بالمكان اصلا وبش  
للقسمة والحق اي لا حركة لا امة او تقضيا  
متحدوا خلقا خلق بالزمان اصلا فانما في المكان

لأن جسمها هي مكانها وذواتها حجم وفي  
الزمان هي ما هي متغيرة است والذات مكانها  
فما جسم في المكان بالذات ومقارناته فيه  
بالعرض والحركة في الزمان والذات وفي الحركة  
فيه بالعرض فاما مطلق الوجود والعدم بما  
هما وجود وعدم فمفترق عن ذلك كله فضلا  
عن الوجودات التي هي المفارقات الثابتة  
فالعقل مستغنى عن استناده إلى شيء من  
ذلك وليس يستدعي أن يقال الإنسان الصالح  
من حيث طبيعة الرسالة أين يوجد أو متى يوجد  
وإنما نصف العشرة في أنه مله يكون أو  
في مكان يكون في لذاته شخص كذا الإنسان  
وهو المسمى العشرة سماع العلق بين معنى من  
حيث الشخصية فالأشخاص المتفردة الحقيقة تباين  
ومكانية ما بجملة متعلقة الوجود والمادة بجملة

٨٢  
 ودر با کانت الاشخاص المختلفه الحقائق البعده  
 شغلته بالمكان والزمان اذ كانت هبولا  
 الذات ومعرفة الحركات كالاجرام البعده  
 وكلمات الكرات العقلية الاسطورية والماضي  
 الصرفة والمفارقة الذات من كل حقل  
 كونها مكانية او زمانية ومكانية او متممة بحته من  
 الجهات اصلها من الموجودات  
 الزمان والقيم وجوده في كائنات الانسج  
 وحركته فكيف توحد في الزمان ومقدم الزمان  
 عليه واذا في تلك بالثبات الصريح  
 اعني الجواهر العقلية التي هي اقدم في القدر والكم  
 من الفلك قد مرت بانوار علم بالمعروف  
 اندي هو مبدأ الجمع وجاعل الكل على لاف  
 قانون الثبات الصرفة ليست توحد في الزمان  
 لكن الزمانات بل انما هو مع الزمان الممتد

من ازاله الى اناؤه مع اني جزم مفروض افرض  
 فيه معية على الحقيقة شاكلة المعية الزمانية هذه  
 المعية لها بازاء تلك المعية لزمانيات فتلك  
 الحقيقة معى الزمانيات وهذه المعية للثباتات  
 بازاء المعى فهذه الخ من الكون ارفع من الكون  
 الزمانى وهو المسمى بالهرويو وعاء الزمان  
 بن وعاء الوجود الصريح المرسل على الإطلاق و  
 ليس يصور في امتداد ينطبق عليه الممتدات  
 والمستمات ولا الطرف امتداد ينطبق على ارفقها  
 الغير المستمرة لا يجب الاعتناء ولا يجب التعم  
 وبالبجالة الزمان ظرف التغير والحركات وما فيه حدود  
 فثبت القانبات وحق القانبات وما به القبلات  
 المترتبة المتعاقبة وما به البعيات الزمانية الدقيقة  
 والاسمات والحدود وعاء النور الزمانية السافح  
 بالثبات البات ما به القبلة الواحدة التي هي